

БОГ

БОГ (греч. Θεός, лат. Deus).

Праславянское *bogъ заимствовано (судя по *неудлинению* гласного по *закону Винтера*) из древнеиранского (ср. авестийское baṣa-, древнеперс. бага- — «господин», родственные санскр. bhāga-s — «господин», от глагольного корня *bhaḡ- — «делить, наделять»; ср. санскр. bhāga-s, bhāga-m — «добро», авестийское baṣa-, бага- — «доля, участь», праслав. *u-bogъ, *pe-bogъ — «у-богий», досл. «обездоленный», *bog-ать — «богатый», досл. «счастливым»). К общеиндоевроп. корню *deǵ- / dǵe- («сияние, небесный свет») восходят: лат. *deus, divus (dīv-īnus)*, санскр. *dēvā-s* — «божество», авестийское *daēva-* — «дэв», праславянское *dīvъ (рус. «диво, дивный»); греч. Ζεύς (Δι[ῶ]-ός), лат. Jov-piter, Jū-piter (Jov-is), санскр. Dyāu-s. Греч. θεός не имеет достаточно ясной этимологии.

В философии Бог — бесконечное сущее, наивысшая действительность, обладающая бесконечным совершенством и существующая по необходимости, а не в силу чего-то другого. В христианстве Бог — единый бессмертный →Творец и Господь, Который посредством Своего Провидения осуществляет Свое господство над миром и человечеством. Следовательно, Бог означает наивысшую личностную, безусловно необходимую, вечную, абсолютно совершенную реальность, которая является источником существования мира (Творец мира), нравственных принципов и закона. Бог, понимаемый как Господь, является также Спасителем и справедливым Судьей. Методическое углубление и систематизация содержания рел. веры в Бога называется →богословием.

Форма восприятия Бога определяет жизненную позицию человека в отношении Него, выражающуюся в вере. Принципиально различаются следующие системы религиозных убеждений: →политеизм, *генотеизм*, →монотеизм и →атеизм. Политеизм предполагает существование множества богов, каждому из которых человек должен поклоняться. Генотеизм основан на убеждении, что среди множества богов лишь один — наивысший и лишь ему следует воздавать поклонение. Монотеизм подразумевает веру в единственного и единого Бога, Господа и Спасителя, Который один достоин высшего почитания, поэтому поклонение какому-либо другому божеству является оскорблением единого истинного Бога. Монотеизм характерен для →иудаизма, →христианства и →ислама. Христ. монотеизм имеет уникальную и существенную особенность и называется также тринитарным монотеизмом из-за того, что единый Бог в то же время троичен — это →Отец, Сын (Логос) и →Святой Дух, причем вторая →ипостась →Троицы посредством →Воплощения обрела человек. природу в →Иисусе Христе, воплощенном Боге и истинном человеке. Атеизм — это отрицание существования Бога, как правило, основанное на убеждении, что вера в Бога является сублимацией стремления человека к бессмертию и счастью. Поэтому атеизм отвергает любые формы рел. почитания как проявление «отсталых» взглядов. Т.н. *практический ате-*

изм подразумевает образ жизни, основанный на предположении о том, что Бога вообще не существует.

Христ. вера основана не на предположениях людей о существовании какой-то таинственной и всемогущей реальности и не на сублимации человеч. стремления к бессмертию и счастью, а на ист. Откровении единого и истинного Бога. Полнотой Откровения, подготовленного в.-з. историей, является Иисус Христос, Его жизнь, смерть и воскресение. Своим спасительным действием Христос открыл каждому человеку путь к участию в блаженстве жизни триединого Бога (ср. Евр 1, 1–3). Это Откровение было передано апостолам и через них — Церкви, а Церковь передает его последующим поколениям. Вера христиан в существование Бога основана не только на факте Откровения, но и на рациональных предпосылках, в соответствии с которыми из существования мира должно следовать и существование его причины. Еще древнегреч. философы, не знавшие Божественного Откровения, рациональным путем приходили к убеждению, что существует Творец мира, наивысшее и самодостаточное Благо, неподвижный Перводвижитель, который любовью приводит мир в движение. Христ. богословы развивали идеи Платона и Аристотеля и старались путем умозаключений доказать существование Бога (→доказательства бытия Бога). Само Божественное Откровение говорит и о возможности познания Бога с помощью естественного разума (ср. Прем 9, 1–13; Рим 1, 19–21). Поэтому Церковь учит, что «Бог, начало и конец всех вещей, может быть достоверно познан естественным светом человеческого разума» (ДН 3004; ККЦ 36).

Рациональное познание истинного Бога дает относительно скупые и притом лишь абстрактные знания о Нем. Несравнимо более богатое знание о Боге и экзистенциальное познание Его сущности дается в сверхъестественном Откровении, содержащемся в →Библии. Основные черты библ. понимания Бога — то, что Он един в Троице, что Он является живым и личностным. Истина о том, что Бог един, была явлена в ВЗ как фундаментальная истина о Боге: «Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть. И люби Господа, Бога твоего...» (Втор 6, 4–5). В н.-з. Откровении напоминает та же истина: «... мы знаем, что идол в мире ничто, и что нет иного Бога, кроме Единого» (1 Кор 8, 4). Подобным образом эту истину утверждают и другие тексты НЗ (Деян 14, 15; 17, 23; Рим 3, 29–30; Еф 4, 6; 1 Тим 1, 17; 2, 5). Важным моментом в явлении истины о том, что Бог един, был ответ Христа на вопрос о самой важной заповеди, когда Он цитирует в.-з. исповедание веры в единого Бога (Мк 12, 29). Это означает, что истина о том, что Бог един, о которой говорится в ВЗ, имеет отношение и к Откровению НЗ, который на основе ветхозаветной истины являет триединую сущность Бога. Церковь исповедует истину о том, что Бог един, в →Никоно-Константинопольском символе веры (ДН 125; ср. ККЦ 195), а также во многих постановлениях соборов (напр., ДН 800, 3001; ККЦ 200–202).

То, что Бог является живым, т.е. самобытной Личностью — осн. истина Откровения. В ВЗ очень часто говорит-

ся о том, что Господь Бог жив (ср. Пс 18, 47). Он все вызывает к жизни (Пс 104), Он — Источник жизни. Псалмопевец превозносит Бога, говоря: «Ибо у Тебя источник жизни; во свете Твоем мы видим свет» (Пс 36, 10). Чтобы подчеркнуть значимость Своих слов, Бог многократно использует выражение: «Живу Я» (Иер 22, 24; Иез 5, 11). В НЗ истина о Боге как источнике жизни передана, в первую очередь, в словах «живой Бог» (ср. Мф 16, 16; Деян 14, 15; Рим 9, 26). Говоря о таинстве Евхаристии, Господь утверждает: «Как послал Меня живой Отец, и Я живу Отцем, так и ядущий Меня жить будет Мною» (Ин 6, 57). Т.о., здесь явлена также истина о жизни Сына. В Евангелии от Иоанна она выражена в словах: «В Нем [в Слове] была жизнь» (Ин 1, 4). Обладая полнотой жизни, Сын (Слово) является источником естественной и сверхъестественной жизни (ср. Ин 11, 25; 14, 6; 1 Ин 1, 1). Он — Податель жизни (Деян 3, 15). О животворящем Св. Духе (ср. Ин 6, 63) говорит также ап. Павел, утверждая, что Он дает жизнь во Христе (Рим 8, 2; ср. Гал 5, 25). О могуществе Бога, дающего жизнь, говорят также тексты НЗ, сообщающие истину о →воскресении Христа, о воскресении мертвых и о жизни вечной. Именно в воскресении Христа (Деян 2, 24) и в воскресении мертвых наиболее ясно открывается сила жизни, заключенной в Боге и являющейся источником человеч. надежды на вечную жизнь (1 Кор 15, 20, 26).

Бог открывается также через Свои имена. Явление имени Бога произошло в переломный момент истории избранного народа. Принимая Божественное послание, Моисей спрашивает Бога, явившегося в горящем кусте: «Вот, я приду к сынам Израилевым и скажу им: «Бог отцов ваших послал меня к вам». А они скажут мне: «как Ему имя?» Что сказать мне им? Бог сказал Моисею: Я есмь Суший» (Исх 3, 13–14). Именно таким именем Бог хочет называться всегда: «Вот имя Мое навеки, и памятование о Мне из рода в род» (Исх 3, 15). Другие имена Бога, явленные в ВЗ: «Ревнитель» («имя Его — «Ревнитель»; Он — Бог-ревнитель» — Исх 34, 14), →Элохим (Всевышний, величайший), →Адонай (Господь мой), Шаддай (Всемогущий) и Кодэш (Святой). В НЗ имена Божии: Отец,



Бог. Микеланджело Буонарроти. Сотворение Богом светил и растений. Фрагмент росписи свода Сикстинской капеллы. 1508–12

Сын и Святой Дух. Во имя Отца, Сына и Св. Духа мы получили крещение, дающее Божественную жизнь, согласно заповеди Христа: «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца, и Сына, и Святого Духа» (Мф 28, 19). Личное существование Отца, Сына и Св. Духа раскрывается посредством персональных действий каждого из Них, прежде всего через познание и волю: Отец знает Сына и Сын — Отца (Мф 11, 27), Св. Дух знает глубины Божии (1 Кор 2, 10); воплотившийся Сын исполняет волю Отца, а не Свою собственную (Мк 14, 36), и Св. Дух дает дары, как пожелает (ср. 1 Кор 12, 11). Об Отце, Сыне и Св. Духе как об отдельных ипостасях Божиих говорят и многие другие н.-з. тексты (Лк 1, 35; Мк 1, 10–11; Ин 14, 26; Ин 15, 26; Деян 2, 33; Рим 5, 1–5; 8, 14–17; 15, 30; 1 Кор 2, 7–16; 6, 11; 12, 4–6; 2 Кор 1, 21–22; 13, 13; Гал 4, 4–6; Рим 1, 3–4; Еф 1, 3–11; 4, 4–6; ср. 1 Тим 3, 16).

Триединую сущность, помимо вышеуказанных текстов, выражает также основополагающая истина, выраженная в словах: «Бог есть любовь» (1 Ин 4, 8.16). Любовь может быть только личной и может существовать лишь между личностями. «Бог есть любовь» — это краткое выражение Откровения о триедином Боге, выражающее истину о взаимной любви Отца, Сына и Св. Духа и об Их любви к сотворенному миру, т.е. о Божественном Провидении. О любви Бога к миру свидетельствуют слова: «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного... чтобы мир спасен был чрез Него» (Ин 3, 16–17). Спасительное действие триединого Бога, вершиной которого является →искупление, — это Его ответ на грех человека (Быт 3, 15; Рим 5, 12–21), и оно постоянно совершается в Церкви, потому что Бог Отец согласно абсолютно свободному и таинственному замыслу Своей Премудрости решил собрать в святой Церкви всех верующих во Христа. Эта Церковь «явилась через изливание Святого Духа и обретет славное завершение в конце веков» (LG 2). Истина о Божественной любви к человеку является ответом на совр. вопросы людей о смысле страдания и смерти.

Единый Бог, являющийся Отцом, Сыном и Св. Духом, в вере и учении Церкви называется Пресвятой Троицей. Сам термин *Троица* не присутствует в Св. Писании. В трудах Отцов Церкви он появился на рубеже II–III вв. (Феофил Антиохийский, Тертуллиан) и с тех пор употребляется для обозначения недоступной для сотворенного разума истины о том, что Отец, Сын и Св. Дух являются единым и нераздельным Богом. Догмат о единстве и троичности Бога формулируется так: одна сущность, три лица (*μία οὐσία, τρεῖς ὑποστάσεις* — Василий Великий; *una essentia/substantia, tres personae* — Августин). К такой формулировке тайны Бога Церковь шла постепенно, вначале определив, что Сын Божий единосущен Отцу (I →Никейский собор, ДН 125), а затем — что Св. Дух во истину является Богом, как и Отец и Сын (I →Константинопольский собор, ДН 150). Единство Божественной сущности и природы не упраздняет различие между лицами: «Они действительно различны между Собой: «Сын не есть Отец, и Отец не есть Сын, и Дух Святой не есть

Отец или Сын». Они различны между Собой Своими изначальными отношениями: «Отец рождает, Сын рожден, Святой Дух исходит». Божественное Единство Троично» (ККЦ 254; ср. ДН 530, 804). Это связано с тем, что у Бога «все едино там, где речь не идет о противостоянии» (ДН 1330; ККЦ 255). Истина о троичности единого Бога является, строго говоря, тайной веры.

Эту тайну «теперь мы видим как бы сквозь тусклое стекло, гадательно, тогда же — лицом к лицу» (1 Кор 13, 12). Поэточно правильное отношение разума, постигающего сущность Откровения об истинном и живом Боге, — это то, к которому призывает автор Книги Премудрости Иисуса, сына Сирахова: «Прославляя Господа, превозносите Его, сколько можете, но и затем Он будет превосходнее» (Сир 43, 32). Поэтому лат. богословие говорит о Боге: *Deus semper maior*, т.е. Бог всегда превосходнее самого наилучшего, что мы способны о Нем сказать нашим несовершенным человеческим языком.

Лит-ра: Prestige G.L. *God in Patristic Thought*. L., 1952; Hartshorne Ch., Reese W.L. *Philosophers Speak of God*. L., 1953; Gilson E. *God and Philosophy*. L., 1962; Maritain J. *Dieu et la permission du mal*. P., 1963; Ratzinger J. *Der Gott Jesu Christi*. Mü., 1972; Idem. *Die Frage nach Gott*. Fr., 1972; *La Notion biblique de Dieu* / Ed. J. Coppens. Louvain, 1985; Schlosser J. *Le Dieu de Jésus*. P., 1987; Kraus G. *Gott als Wirklichkeit*. Frankfurt a.M., 1994.

о. Я. Шурек